

НЕКОММЕРЧЕСКОЕ ПАРТНЁРСТВО  
«ВАТАНЫМ» («МОЁ ОТЕЧЕСТВО»)  
ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКИЙ СЕМИНАР  
«ТАТАРСКИЙ ВОПРОС В РОССИИ»

---

Заседание X

РЕНАТ БЕККИН,  
кандидат юридических наук

«ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИЧЕСКАЯ МОДЕЛЬ:  
ПЕРСПЕКТИВЫ РЕАЛИЗАЦИИ В  
МУСУЛЬМАНСКОМ И НЕМУСУЛЬМАНСКОМ  
СООБЩЕСТВАХ»

*Москва, ноябрь 2004 года*

«Исламская экономическая модель: перспективы реализации в мусульманском и немусульманском сообществах»

Оглавление

1. Исламская экономика или исламская экономическая модель?
2. Этапы развития исламской экономической модели
3. Исламская экономика – моральная экономика?
4. Поддержка со стороны государства как одна из причин успешного развития исламской экономической модели
5. Польза государству от реализации исламской экономической модели
6. Перспективы реализации исламской экономической модели в России
7. Кадры решают всё
8. Коррупция – препятствие на пути развития исламской экономики
9. Реализация отдельных институтов исламской экономики в России

1. ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИКА ИЛИ ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИЧЕСКАЯ МОДЕЛЬ?

Понятие «исламская экономика» не безупречно с формальной точки. Если последнюю понимать как систему взглядов на экономические отношения с исламских позиций, то, очевидно, более корректны термины «исламская экономическая модель» или «концепция исламской экономики». В данном докладе термин «исламская экономика» будет употребляться в значении «исламская экономическая модель».

В современной литературе существуют различные толкования понятия «исламская экономика». В частности, по мнению известного мусульманского экономиста Умера Чапры, исламская экономика — это отрасль знания, которая помогает людям достигать благополучия посредством распределения редких ресурсов в соответствии с пятью исламскими ценностями — без нарушения индивидуальных свобод, без возникновения продолжительного макроэкономического и экологического дисбаланса, без ослабления семейных уз и ущерба для социальной солидарности, без морального разложения общества. Очевидно, что уже по одним этим задачам исламская экономика раздвигает пределы экономического знания в их традиционном понимании.

Вопросы для дискуссии:

— Исламская экономика может быть реализована, по меньшей мере, двумя способами. Первый способ состоит в том, что деятельность исламского банка или, например, исламской страховой компании не строится на основе норм и принципов шариата, а всего лишь не противоречит им. Второй способ заключается в последовательной реализации конкретных положений шариата в работе банка или компании (в т.ч., путём их адаптации к действующим нормам законодательства). Возникает вопрос: насколько первый способ соответствует нашим представлениям об исламской экономике?

— Что следует включать в понятие «исламская экономика» или «исламская экономическая модель»? Какие признаки экономики позволяют говорить об исламской экономической модели?

## 2. ЭТАПЫ РАЗВИТИЯ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИЧЕСКОЙ МОДЕЛИ

Другая важная проблема — исторические рамки обсуждаемой проблемы. Важно определить, когда сформировалась исламская экономическая модель. Современные авторы — представители т.н. исламской политэкономии считают отцами-основателями исламской экономической науки таких известных мусульманских учёных как ал-Газали, Ибн Халдун, Ибн Таймийя и Ибн ал-Кайим. В связи с этим возникает вопрос: правомерно ли говорить о современной исламской экономике и тех экономических воззрениях, которые высказывали в своих работах эти учёные, как о разных этапах развития одной и той же экономической модели?

Следует подчеркнуть, что ал-Газали и другие авторы не создавали отдельных работ, посвящённых экономике. Их подход вполне можно назвать междисциплинарным, когда сугубо экономические вопросы рассматривались в контексте других проблем: отношений правителя и подданных, отношений мусульман и немусульман, исполнения верующими своих религиозных обязанностей и др.

Для всех упомянутых авторов соблюдение норм ислама в экономической жизни — это в той или иной степени путь к Спасению. Так, ал-Газали делит людей на три категории:

1. Тех, кто игнорирует Будущую жизнь и живёт лишь сегодняшним днём. Их ждёт наказание в будущей жизни.
2. Тех, кто готовится к Будущей жизни за счёт жизни мирской, ограничивая себя во всём, в т.ч. избегая активной экономической деятельности. Такие люди добьются своей цели и попадут в Рай.
3. Тех, кто, исполняя свои непосредственные религиозные обязанности, связанные с поклонением Аллаху, не забывает и о мирской жизни, в т.ч. следует предписаниям шариата в экономической сфере. Такие люди заслужат Спасение.

В соответствии с шариатом Ал-Газали рассматривал экономическую активность как часть исполнения верующим своих религиозных обязанностей (впоследствии мы

встречаем это в протестантской этике бизнеса). Один из аргументов такого подхода следующий: если мусульмане не будут обращать внимания на экономику, то это приведёт к экономическим проблемам в обществе, что, в конечном счёте, может нанести вред самому исламу, поскольку будет ослаблена его экономическая база. По мнению большинства мусульманских правоведов, основанному на известном хадисе, гораздо большую пользу исламу приносит не тот, кто целые дни проводит в молитве и, ничего не делая, материально зависит от других людей, а тот, кто активно участвует в экономической деятельности, поскольку тем самым приносит пользу обществу и мусульманской религии.

Таким образом, начало *первого этапа* развития исламской экономической модели можно отнести примерно к XI-XV векам, когда ал-Газали, Ибн Халдун, Ибн Таймийя и Ибн ал-Кайим создавали свои произведения. Затем (вплоть до середины XX века) наблюдается застой в исследованиях, посвящённых экономической проблематике, вызванный общим застоем в исламской мысли (по крайней мере, среди суннитов). Алогеем деградации исламской экономической мысли явилась известная фетва Мухаммада 'Абду, разъяснявшая, что банковские вклады и выплата по ним процентов не является ростовщичеством (риба).

*Второй этап* в развитии исламской экономической мысли связан с возрождением самосознания мусульман и обретением мусульманскими странами независимости во второй половине XX века. Тогда в условиях неприемлемых с точки зрения мусульман экономических отношений (прежде всего, в финансовой сфере) возник вопрос о реализации положений шариата, касающихся экономики. Исламская экономическая система, по мнению учёных того периода, базируется на трёх «китах»: запрете ростовщичества, наследственной системе в соответствии с шариатом и выплате закята. Однако очевидно, что трёх указанных элементов или красногольных камней явно недостаточно для полноценного развития самостоятельной исламской экономической модели. Поэтому часто противники исламской экономической модели критикуют её, полагая, что она ограничена.

Однако критики этой экономической системы не учитывают, что такие взгляды отражали реальное положение вещей в то время. Достаточно сказать, что на тот момент в мире не было ни одного исламского финансового учреждения, и поэтому речь могла идти лишь о том, как мусульманам, обладавшим тогда незначительными ресурсами и

возможностями, на практике реализовать положения шариата в условиях традиционной экономики.

К слову сказать, и по сей день в мусульманском мире встречаются учёные, считающие, что трёх «китов» исламской экономической модели вполне достаточно для того, чтобы мусульмане могли участвовать в современной экономической жизни, обходясь без пользования банковскими, страховыми и иными услугами.

Со временем в мусульманском мире стали появляться первые институты исламской экономики в современном понимании. Так, в 1963 году в египетском местечке ан-Наггар был создан первый исламский банк «Мит Гамр Бэнк», работавший на основе беспроцентного финансирования. В том же году в Малайзии была учреждена «Сберегательная корпорация для мусульманских паломников», помогавшая накопить сбережения для совершения хаджжа в соответствии с требованиями мусульманского права. В 1965 году в Карачи (Пакистан) была основана «Кооперативная инвестиционная и финансовая корпорация». Это была первая попытка реализовать идею исламской банковской системы в стране. Однако эксперимент оказался не очень удачным, и вскоре подобные учреждения, стихийно возникшие в различных регионах мусульманского Востока, прекратили своё существование.

Практическая реализация положений шариата в экономической жизни потребовала от мусульманских учёных разработки новых концептуальных положений. *Третий этап* развития исламской экономической модели начинается со второй половины 70-х годов XX века, когда исламские финансовые учреждения стали активно возникать в разных частях мусульманского мира, и продолжается до наших дней. В 1975 году в Объединённых Арабских Эмиратах начал работу «Дубай Исламик Бэнк». В том же году в рамках Организации Исламская конференция был учреждён Исламский банк развития — международная финансовая организация, координирующая экономическое и социальное развитие мусульманских общин по всему миру. В 1979 году в Судане появилась первая в мире исламская страховая компания. Мусульмане получили возможность централизованно выплачивать такие налоги, как закят и ‘ушр (десятина). В Пакистане даже был принят специальный закон, регулирующий процедуру взимания и распределения данных налогов.

В указанный период стали издаваться книги, посвящённые не только общим принципам экономических взаимоотношений в Умме с точки зрения ислама, но и

отдельным институтам исламской экономики, проблемам государственной политики по исламизации экономики и др.

Постепенно рамки исследований, ранее касавшихся только мусульманских стран, расширились и до немусульманских, где проживает значительное мусульманское население. Несомненно, что следующим этапом будет разработка более прочной теоретической базы для привлечения в качестве клиентов институтов исламской экономики немусульман.

#### **Вопросы для дискуссии:**

— *Насколько экономические идеи, высказанные ал-Газали и другими мусульманскими экономистами средневековья, востребованы в наши дни?*

— *В экономических воззрениях ал-Газали и других учёных, по сути, нет ничего, с чем могли бы не согласиться представители иных конфессий. Однако исламская экономическая модель в её современном виде (прежде всего, её практические аспекты) встречает понимание далеко не у всех, даже в мусульманском мире. Означает ли это, что между тем, что писали ал-Газали, Ибн Таймийя, Ибн Халдун, Ибн ал-Кайим, и тем, что пишут современные авторы, – огромная пропаст?*

### **3. ИСЛАМСКАЯ ЭКОНОМИКА – МОРАЛЬНАЯ ЭКОНОМИКА?**

Пожалуй, было бы большим преувеличением сказать, что воззрения отцов-основателей исламской экономической модели ориентированы исключительно на моральные аспекты экономической деятельности, хотя такие аспекты в этой модели, бесспорно, преобладают. И ал-Газали, и другие авторы, писавшие о принципах экономических отношений в мусульманской общине, достаточно уверенно говорили о таких категориях, как спрос и предложение, ценовая политика, роль и функции денег в экономике и др. Вместе с тем, каждое несоответствие шариату в экономической активности они оценивали с позиций интереса мусульманской общины.

Современная исламская экономическая модель много внимания уделяет моральному аспекту. Моральный аспект действительно важен, но эта модель не реагирует на факты, когда мусульмане иногда пренебрегают исполнением своего религиозного долга и пользуются услугами традиционных банков там, где этого можно избежать.

Современные исламские экономисты не только описывают идеальную модель, но и анализируют то, что уже существует, разрабатывают новые механизмы реализации положений шариата в экономической жизни. Поэтому несостоит утверждение, будто исламская экономика — это экономика исключительно моральная.

**Вопрос для дискуссии:**

— Едва ли можно говорить о том, что идеальная исламская экономика существовала во времена Пророка Мухаммада и Праведных Халифов. Тогда закладывались лишь базовые принципы того, что впоследствии стало называться исламской экономикой. Но существовали ли когда-либо экономические отношения, полностью соответствовавшие шариату?

#### 4. ПОДДЕРЖКА СО СТОРОНЫ ГОСУДАРСТВА КАК ОДНА ИЗ ПРИЧИН УСПЕШНОГО РАЗВИТИЯ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИЧЕСКОЙ МОДЕЛИ

Во второй половине XX века рост религиозного самосознания в мусульманском мире сопровождался потребностью верующих вести соответствующий требованиям ислама образ жизни. При этом инициатива со стороны религиозно ориентированных предпринимателей находила поддержку у правительства мусульманских стран. Однако эта поддержка в разных странах была далеко не одинаковой.

Например, в Пакистане на конституционном уровне был закреплён запрет ростовщичества в финансово-кредитной сфере. Идеологи преобразований стремились к созданию исламской экономической системы в масштабах всего государства. При этом традиционная банковская система должна была, по замыслу реформаторов, уступить место исламской.

В то же время, в Малайзии правительство пошло по пути плюрализма. Было принято специальное законодательство, регулирующее деятельность исламских экономических институтов (в частности, Закон об исламском банковском деле 1983 года, Закон о тakaфуде 1984 года). При этом не вставал вопрос о ликвидации традиционного финансового сектора, чье правовое положение регулировалось в рамках традиционного (нешариатского) законодательства. На наш взгляд, такой подход наиболее оправдан. За пример его взяли, например, в Бангладеш, где уже подготовлен проект Закона об исламских банковских компаниях.

Некоторые мусульманские учёные, опираясь на принцип постепенности в реализации положений шариата в повседневной жизни, справедливо полагают, что правительство мусульманской страны должно приветствовать и всячески поощрять инициативу снизу, исходящую от мусульман, а не пытаться наложить им экономическую систему, основанную на принципах шариата, когда они к этому ещё не готовы.

В последнее время мусульманские учёные уделяют значительное внимание вопросам исламизации экономики на макроуровне, хотя, как показывает опыт, более ощутимого успеха удается добиться на микроуровне, и то не во всех странах.

Что касается немусульманских стран, то создание исламских финансовых институтов (как правило, в виде специальных подразделений в рамках традиционных финансовых структур) — это, прежде всего, ответ на потребности мусульман в указанных финансовых услугах. По крайней мере, имеются в виду традиционные банковские, страховые и иные институты.

Вместе с тем, примерно со второй половины 90-х годов прошлого века исламские финансовые учреждения проводят политику по стимулированию интереса немусульман к предлагаемым ими услугам. При этом нельзя отрицать, что в отличие от других этически ориентированных моделей, исламская экономическая модель в том виде, в котором она существует в наши дни, адресована прежде всего мусульманам.

Следует также отметить, что зачастую активная эксплуатация исламскими финансовыми структурами исламской идеологии в целях привлечения клиентов-мусульман, отпугивает потенциальных клиентов как из числа немусульман, так и некоторых мусульман. Так, некоторые мусульмане (в т.ч. и в среде богословов) считают, что исламская экономика — чисто умозрительная фикция и её институты ничем не отличаются от аналогичных институтов западного типа. Разница, по их мнению, состоит лишь в том, что в институтах исламской экономики в корыстных целях используется ислам.

**Вопросы для дискуссии:**

— Как далеко должна заходить эксплуатация исламской идеологии при «раскрутке» институтов исламской экономики? Можно ли вообще обойтись без апелляции к исламу или свести её к минимуму? Есть ли в этом необходимость?

— Другой вопрос: возможна ли реализация исламской экономической модели без поддержки государства? Если речь идет о недемократических странах, то однозначно для нормальной работы институтов исламской экономики необходимо перво-наперво заручиться поддержкой со стороны властных структур. Что касается демократических стран, то и здесь требуется если не поддержка, то понимание со стороны государства, как это имеет место, например, в Англии.

## 5. ПОЛЬЗА ГОСУДАРСТВУ ОТ РЕАЛИЗАЦИИ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИЧЕСКОЙ МОДЕЛИ

Исламские учёные называют следующие основные преимущества исламской экономической модели для государства: стабильная экономика; большая социальная ответственность государства перед индивидами; сокращение разрыва между богатыми и бедными; сокращение долгового бремени, лежащего на государстве и др.

Исследование Международного валютного фонда (МВФ), проведенное еще в 1987 году, подтверждает, что исламская экономика и исламское банковское дело, в частности, способствуют справедливому распределению ресурсов. В исследовании было также отмечено, что исламская банковская система в меньшей степени, чем западная или традиционная, подвержена рискам, связанным с проблемами ликвидности и платежеспособности.

Использование исламской экономической модели в России может способствовать получению страной инвестиций из мусульманских стран, позволит наладить более тесное экономическое сотрудничество со странами-членами Организации Исламская Конференция (ОИК) и др. Вместе с тем, ориентация российских мусульман на исламскую экономическую модель может способствовать этизации бизнеса, что весьма актуально в условиях российского «дикого капитализма».

### Вопросы для дискуссии:

— Может ли использование отдельных норм шариата способствовать снижению напряжённости в отношениях Российского государства с российскими мусульманами?

— Способна ли реализация исламской экономической модели улучшить экономическое положение российских мусульман, сократить число неимущих и,

следовательно, содействовать установлению стабильности в местах компактного проживания последователей ислама?

— Существуют ли непреодолимые препятствия у Российского государства для поощрения инициативы по учреждению в России институтов исламской экономики?

## 6. ПЕРСПЕКТИВЫ РЕАЛИЗАЦИИ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИЧЕСКОЙ МОДЕЛИ В РОССИИ

Как показывает опыт реализации других экономических концепций, имеющих религиозный базис, религиозным деятелям нередко приходилось идти на компромиссы и признавать дозволенными те виды деловых отношений, которые были запрещены в предыдущие эпохи на основе недвусмысленных положений, содержащихся в соответствующих Священных текстах. Мусульманские религиозные деятели, в отличие от своих иудейских и христианских коллег, долгое время последовательно и единодушно отстаивали необходимость соблюдать религиозные запреты в экономических отношениях. Ситуация изменилась только на рубеже XIX и XX веков, когда вслед за Мухаммадом Абду мусульманские теологи стали осторожно признавать допустимость осуществления определенных видов экономических операций, объявляя, что они не подпадают под исламские запреты.

В наши дни, когда у мусульман появились объективные возможности в той или иной степени следовать положениям шариата в экономической сфере, очень важно, чтобы при попытке реализовать исламские экономические идеи со стороны верующих не было никаких компромиссов там, где возможно соблюдать положения шариата, не нарушая действующего законодательства.

Проблему реализации исламской экономической модели в современных мусульманских и немусульманских странах можно рассматривать в двух плоскостях:

1) исламская экономическая модель или отдельные её положения могут быть реализованы как в мусульманских, так и немусульманских странах путём внесения соответствующих поправок в законодательство и/или принятия новых нормативно-правовых актов;

2) исламская экономическая модель или отдельные её положения могут быть достаточно последовательно реализованы и без внесения изменений в законодательство,

т.е. на уровне норм, регулирующих отношения между членами одной социальной группы, коллектива, в рамках малых экономических систем.

Оба варианта, как показывает опыт зарубежных стран (в т.ч. немусульманских), вполне реалистичны. Первый способ, т.е. внесение поправок в законодательство или принятие новых нормативно-правовых актов, может, на первый взгляд, показаться чересчур радикальным. Но это только на первый взгляд. Законодателю совсем не обязательно принимать специальные статьи, посвящённые регулированию деятельности институтов исламской экономики, — достаточно просто расширить правовые возможности для уже существующих институтов. Так, например, исламское страхование может быть более или менее последовательно реализовано в рамках обществ взаимного страхования. При этом, конечно же, со стороны мусульман потребуется компромиссный подход, поскольку реализовать экономические положения шариата в чистом виде на сегодняшний день невозможно ни в одном государстве. Да и вряд ли когда будет возможно в ближайшем будущем.

Другое дело — реализация экономических положений шариата в масштабах малых экономических систем. Здесь нет оправдания для нарушения верующими норм шариата, регулирующих экономические отношения. Мусульмане могут реализовывать экономические предписания на практике в достаточно широком объёме. В случае же успеха данной экономической практики она может быть впоследствии учтена законодателем.

#### Вопросы для дискуссии:

— Почему, несмотря на рост религиозного самосознания, у большинства российских мусульман не проявляется потребность в соответствующем шариату экономическом образе жизни?

— Что препятствует переходу от словесного неприятия не соответствующего исламу делового поведения к практическому опыту реализации экономических предписаний шариата хотя бы на микроуровне?

— Что препятствует рождению законодательных и иных правовых инициатив на федеральном, региональном и местном уровнях, направленных на реализацию предписаний шариата в экономической деятельности российских мусульман?

#### **7. КАДРЫ РЕШАЮТ ВСЁ**

Одна из проблем реализации исламской экономической модели в России — это отсутствие у мусульман надлежащих знаний об исламе и исламской экономике. Практикующих мусульман в зависимости от их отношения к исламской экономике условно можно разделить на три категории:

- 1) те, кто соблюдает основные обряды ислама, но считает, что соблюдение экономических норм шариата необязательно для каждого мусульманина;
- 2) те, кто соблюдает основные обряды ислама и считает, что соблюдение экономических норм шариата обязательно для каждого мусульманина, и при этом признаёт, что существующие в мире институты исламской экономики в целом соответствуют положениям шариата;
- 3) те, кто соблюдает основные обряды ислама и считает, что соблюдение экономических норм шариата обязательно для каждого мусульманина, и при этом признаёт, что существующие в мире институты исламской экономики большей частью не соответствуют нормам и принципам шариата.

В России и многих других странах большинство практикующих мусульман относится к первой категории.

Что касается вопроса о соответствии институтов исламской экономики положениям шариата, то здесь ситуация действительно сложная. Никто не спорит, что исламские финансовые институты далеко не во всём соответствуют классическим положениям шариата, тем более что из-за гибкости и плоралистичности мусульманского права некоторые институты исламской экономики неодинаково трактуются в разных странах.

Одна из существенных проблем в работе институтов исламской экономики — отсутствие единых стандартов. Так, в Малайзии применяются некоторые нормы экономической деятельности, разрешенные местными шариатскими советами, но вызывающие большие вопросы на предмет их соответствия шариату у мусульманских учёных в других странах. Проблема стандартизации — одна из ключевых в исламской экономике.

Другая проблема — отсутствие квалифицированных специалистов по исламской экономике. Первоочередная задача, стоящая перед институтами исламской экономики, —

формированием профессиональных кадров среди мусульманских учёных, которые могли бы достойно решить проблему реализации исламских экономических принципов на практике.

В настоящее время в России и других странах СНГ защита дипломных и кандидатских работ по исламской экономике (в основном среди мусульман) уже не редкость. Но, как правило, далее защиты дело не идёт: вскоре после неё человек, окунувшись в обычную экономическую жизнь, перестаёт заниматься исламской экономикой по причине практической неприменимости приобретённых им знаний. Представляется, что минимальный опыт стажировок в исламских финансовых институтах — банках, страховых компаниях и других институтах исламской экономики в мусульманских и немусульманских странах — помог бы молодым специалистам не только расширить свои знания, но и найти им неплохое практическое применение.

**Вопросы для дискуссии:**

— Негласное правило, применяемое в работе практически всех институтов исламской экономики, гласит, что немусульмане не могут занимать должности в руководстве исламского банка, таифул-компании и т.п. Однако, на мой взгляд, в российских условиях приоритетными качествами при выборе претендента на роль руководящего работника в компании, действующей на основе исламских принципов, должны быть профессионализм, честность и добросовестность. Более того, руководитель такой компании может даже не быть мусульманином, если его намерения будут направлены на реализацию исламской экономической модели. В конце концов, при каждой исламской финансовой структуре существует шариатский наблюдательный совет, призванный наблюдать за тем, чтобы деятельность компании и её руководства соответствовала шариату.

— Учитывая, что процесс подготовки квалифицированных кадров для сферы исламской экономики среди мусульман потребует много времени, важно ответить на вопросы, на какие должности возможно назначение немусульман и должно ли в определённых случаях в компаниях, работающих на основе исламских принципов, отдаваться предпочтение религиозности будущего сотрудника перед профессионализмом?

## **8. КОРРУПЦИЯ – ПРЕПЯТСТВИЕ НА ПУТИ РАЗВИТИЯ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИКИ**

В работах мусульманских учёных среди неоспоримых преимуществ исламской экономики называется высокий моральный уровень участников экономических отношений. Однако для любого человека, кто хоть раз бывал в мусульманской стране, не секрет, что уровень деловой морали там, как правило, весьма низок. При этом скандалы, связанные с махинациями в работе институтов исламской экономики случаются нечасто, хотя и они способны подорвать доверие к исламской экономике со стороны верующих. В этой связи следует достаточно скептически относиться к работе будущих институтов исламской экономики в России, где деловая этика, в том числе и в среде мусульман, находится на низком уровне.

Определённой гарантией успеха исламской экономической модели в России может быть жёсткая позиция контролирующих органов в лице шариатских наблюдательных советов, обеспечивающих добросовестность осуществляемых сделок, а такжедержанность в использовании исламской идеологии.

**Вопрос для дискуссии:**

— Как оградить в России основанный на положениях ислама бизнес от недобросовестности партнеров, взяточничества чиновников, давления со стороны правоохранительных и налоговых органов?

## **9. РЕАЛИЗАЦИЯ ОТДЕЛЬНЫХ ИНСТИТУТОВ ИСЛАМСКОЙ ЭКОНОМИКИ В РОССИИ**

В настоящее время в России без внесения существенных изменений в действующее законодательство вполне могут быть использованы следующие институты исламской экономики:

1) *Исламские банки*. Пока в стране действует один исламский банк — «Бадр Фортс». Однако, по прогнозам аналитиков, в ближайшее время (в течение 2-3 лет) в Волго-Уральском регионе появится ещё как минимум один исламский банк. При этом совершенно необязательно, что все исламские банки в стране будут использовать одно и те же механизмы по адаптации исламских финансовых услуг к российским условиям.

2) *Исламские страховые (таифул) компании*. В Москве и Поволжье разрабатываются два альтернативных проекта по развитию системы накопительного

страхования в соответствии с требованиями шариата. Кроме того, в Татарстане действует накопительная программа страховой компании «НАСКО», предоставляющая возможность накопить средства на совершение хаджжа.

Наиболее приемлемой формой реализации идеи исламского страхования в России являются общества взаимного страхования. Именно эта форма позволяет наиболее последовательно реализовать принципы исламского страхования в условиях нешариатского законодательства. Поскольку законодательство о взаимном страховании в России находится в стадии разработки, существует возможность донести до законодателя особенности исламского страхования, чтобы он учёл их при разработке новых законопроектов.

К сожалению, следует признать, что опыт компании «НАСКО» при реализации программы «Идель-Хадж» оказался не вполне успешным. Наличие значительного числа заинтересованных лиц сделало программу невыгодной для верующих.

3) *Вакфы*. После внесения изменений в Земельный кодекс и другие нормативно-правовые акты религиозные организации получили возможность приобретать земельные участки в бессрочное пользование. В связи с этим мусульманской прессе появились статьи, утверждающие: «В России принят закон о вакфах».

Принятие указанных поправок действительно облегчает процедуру учреждения вакфов. Но здесь возникает другая проблема: насколько мусульманским религиозным организациям нужны вакфы в их классическом понимании, т.е. подлинные вакфы, а не то, что понимают под вакфами некоторые религиозные деятели?

4) *Закят*. На первый взгляд, это наиболее легко реализуемый институт исламской экономики. Однако при реализации положений, связанных с выплатой и распределением давнего религиозного налога, как ни где возможны злоупотребления.

Даже в мусульманских странах, где многие годы работают специализированные структуры, занимающиеся консолидацией и распределением средств, выплаченных в качестве закята, существуют определённые проблемы с контролем за справедливым распределением закят-фондов. В России Духовное Управление мусульман Татарстана взяло на себя миссию по распределению средств от закята, обязуясь регулярно отчитываться перед верующими. От того, насколько успешным будет данный опыт, в определённом смысле зависит благосостояние и стабильность мусульманской общины

республики или даже всей страны. Однако, учитывая низкий уровень религиозности населения, а также низкий уровень доверия к духовным лицам в России, едва ли стоит ожидать большого числа желающих выплачивать закят.

5) *Порядок наследования в соответствии с шариатом*. Как известно, порядок наследования, установленный в Коране и сунне Пророка, отличается от системы наследования в соответствии с российским законодательством. Поэтому наиболее оптимальный способ для мусульман реализовать положения шариата, касающиеся порядка наследования, — составлять завещания, в которых будет учтён данный порядок.

6) *Финансирование жилищного строительства в соответствии с требованиями шариата*. Подобные программы очень популярны среди мусульман в западном мире. Благодаря таким программам у мусульман есть возможность на достаточно льготных условиях получить в собственность жилье, не нарушая при этом положений шариата. Если аналогичная программа будет реализовываться в России, то она наверняка найдёт широкий отклик у мусульман.

Названными институтами, разумеется, не исчерпываются возможности исламской экономики, однако даже их использование может сделать исламскую экономическую модель реальностью.

#### Вопрос для дискуссии:

— Мусульманские религиозные деятели России не имеют достаточного авторитета среди верующих. К тому же среди мусульманских религиозных деятелей нет специалистов по исламской экономике. В связи с этим:

— какова роль сегодняшнего мусульманского духовенства во внедрении исламской экономической модели в России?

— кто, если не духовенство, способен играть ведущую роль в продвижении этой модели в нашу страну?

**БЕККИН РЕНАТ ИРИКОВИЧ**  
**кандидат юридических наук**

**«Исламская экономическая модель: перспективы  
реализации в мусульманском и немусульманском  
сообществах»**

Издательский дом «Шанс»  
107996, Москва, ул. Гиляровского, д. 31, стр. 1  
Телефон/факс 684-89-84,  
e-mail: svedenia@rambler.ru

**Формат 60x84/16**  
**Тираж 100 экз.**